

حضرت میرزا سید داوود علی گنجی
قدس سره

کشف الوجود و وسایع

کشف الوجود و وسایع

وَعَنْ يَدِ الْعَتَبَةِ الْأَعْلَى

رساله نافعہ در بیان ظہر و تغصیل اعیان ثابۃ معہ قواعد کلیہ اسمای الہیہ و کونیہ المسببہ بہ

ایمان ثابۃ

تصنیف

الشیخ الکامل قدوة السالکین زیدہ المحققین دانندہ رموز شریعت بینندہ اسرار طریقت چندہ لذات حقیقت
حادی اصول و فروع جامع متنبی المجمع حضرت مولانا مولوی شاہ محمد خان صفا قبلہ جستی دہلوی اظہار

عَلَى يَدِ الْعَتَبَةِ الْأَعْلَى
مُصَوِّغُ عَمَلِ الْبَرِّ

باہتمام خاکسار محمد عبدالرحیم کانپوری

حضرت میرزا سید درویش صاحب قلم
مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

مقام قبلیہ

وَعَنْدَكَ الْعِيبُ إِلَّا

رسالہ نافعہ در بیان ظہور تفصیلی اعیان ثابۃ معہ قواعد کلیہ اسمای الہیہ و کونہ المسببہ

ایمان ثابۃ

تصنیف

الشیخ الکامل قدوة السالکین بآدابہ المحققین المندرجین فی شریعتہ المیندۃ اسرار طریقتہ حشیدۃ لذات حقیقتہ
عمادی اصول و فروع جامع منہجی المجموع حضرت مولانا مولوی شاہ محمد خان صفا قبلیہ حشری و قادریہ اذغلقا

مطووعین بکسر حیدر

باہتمام فاکسار محمد عبدالرحیم کان پور



بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد و نعت

چہرہ اوس واجب الوجود کو واجب ہے جو ظہور اعیان مختلفہ ممکنات کو
 علم تفصیلی میں صورت علیہ سے مصور فرما کر بقیضان رب العالمین (جو فیض
 اربابیات با مرئوبات ہے) بموجب الالوہیت اعطا کل ذی حق
 حقہ حسب استعداد کونیات ارضی و سماوی کو وجود بخشی فرما رہا ہے۔
 جملوات و سلام کاملہ اوس سید خیر البشر کو لایق ہے کہ جسکی کمالیت
 ذات نے بمصداق لولاک لما خلقت الافلاک ارواح عالم کو
 روح مقدس سے اور انفس عالم کو نفس کل سے و طبائع عالم کو
 طبیعت کل سے و اشکال عالم کو شکل کل سے و اجسام عالم کو جسم کل سے

آپ کے منور و منقش و مطبوع و مشکّل مجسم ظہور میں لائی جس میں سے
 اخضر الخاص آپ کے آل مطہرہ و خاص الخاص آپ کے اصحاب مکرم
 و معظم - جو عالمین عرش نبوت ہیں - اور میں بعد جمیع اولیاء کرام و سائرین
 اما بعد اضعف العباد عاجز مسکین بے سر و سامان عاصی محمد خان
 ابن عبد القادر خان صدیقی و مشرب باچشتی و قادری
 و مذہب اخفی یکے از ادنی کفش برداران سلطان العارفین پرہان
 الواصلین و راج آزادان فخر خاندان چشتیان مطہر خاص رسول الثقلین
 اعنی حضرت میر غلام حسین احمد عرف میرزا سردار بیگ
 صاحب قبلہ قدس سرہ فلندری مخفی ثم حیدر آبادی نے حسب سچائی خود
 و ربیان ظہور تفصیلی اعیان ثابۃ مفصل کر کے اعیان ثابۃ ہی نام لکھا
 اب استعدا حضرات ناظرین سے یہہ ہو کہ اگر رسالہ ہذا
 میں کوئی سہو موجب الانسان مرکب من الخفاء و لہنسیان کو نظر سے
 گزرے تو معاً نظر افادہ سے اصلاح فرمادیں - یا بشان ستاری
 چشم پوشی کریں - و نیز امید قوی ہے کہ حضرات ناظرین عند الکمال
 رسالہ ہذا عاصی کو دعا سے خیر سے یاد فرمادینگے -

عاصی محمد خان

مقدمہ کتاب

ہر علم میں اوس کے شروع کرنے سے پہلے اوسکی تعریف اوسکی غرض و غایت اوسکا موضوع دیکھا جاتا ہے۔ کیونکہ تمیز ہر علم کی باعتبار اوسکے موضوع کے ہوا کرتی ہے جب تک کہ طالب کو بوجہ یا ادھر علم نہو اور وقت تک اوسکی طلب بے سود اور اوسکی کوشش عبث ہوگی۔ اسلیٰ ہم پہلے ان امور کی تعریف کرتے ہیں۔

موضوع ہر علم کا وہ ہے جسکے عوارض ذاتیہ سے بحث کی جاتی ہو۔ جیسے اعیان ثابۃ کے تحقق میں علم اللہ سے (جو مرتبہ الوہیت مطلقہ میں ہے) بحث کی جاتی ہے۔ عام ازینکہ وہ علم مجمل ہو یا مفصل۔

عوارض ذاتیہ سے کسی شے کا بالواسطہ یا بلا واسطہ عارض ہونا مراد ہے۔ بشرطیکہ وہ واسطہ مساوی ہو اوس شے سے۔

تعریف کی تعریف یہ ہے کہ ایک شے کی معرفت سے دوسری شے کی معرفت حاصل ہو۔

غایت سے مراد مالاجلہ وجود الشی کے ہیں۔ اعیان سے مراد قیام بذاتہ کے ہیں۔ اور قیام بذاتہ کے معنی تخی بنفسہ کے

ہیں۔ یعنی جبکہ تاثیر غیر کا تابع نہ ہو جب طرح کہ عرض کا تاثیر جو ہر کا تابع ہو۔
 اعیان ثابۃ حقایق ممکنات ہیں۔ اور حقائق ممکنات صور اسماء الہیہ ہیں
 جو حضرت علم میں ثابت و متحقق ہیں۔ اور جبکہ نہ تاخر ذاتی ہو نہ زمانی۔ اور وہ
 ازلی وابدی ہیں۔ پس یہی صورت علیہ اس اعتبار کے عین ذات ہیں۔ اور
 تعین خاص اور نسبت معین سے اسکی تجلی ہوئی ہو۔ اعیان ثابۃ سے
 موسوم ہیں۔ یعنی جب حقیقتاً لی نے حقائق ممکنات کو مرتبہ الوہیت مطلقہ میں
 اپنے علم تفصیلی سے اسماء غیر مشروطی سلبی و اسماء مشروطی ثبوتی و ربطی
 ربوبیت و مربوبیت کو عام ازینکہ وہ کلی ہو یا جزئی۔ باعتبار یکدگر مصوراً
 مفیداً مفصلاً مثبت پایا ہو تو اسکو اعیان ثابۃ معلومات اللہ و فیض اقدس
 کہتے ہیں۔

غرض و غایت اسکی یہ ہے کہ حقایق ممکنات پر بمصدق اللہ تم ادرنا
 حقائق الانشاء لکھا بھی بصارت و بصیرت حاصل ہو۔

باب اول

فصل پہلی

متحقق وجود اعیان ثابۃ اتحاد علم و معلوم معنی ربوبیت و مربوبیت
 مسئلہ اتحاد علم و معلوم خدا کا علم۔ علم ابدی ہو۔ اور حضوری۔ اور اس کے علم میں

تمام صورتیں معقول و منقوش ہیں۔ اور وہ اپنی ذات اور اپنے صفات و سہا
سب کا عالم ہے۔ اور اس کا علم تمام حقائق مختلفہ پر شامل ہے۔ اور اس کو علم حضور
میں ملزوم (یعنی معلوم) کو نہ تاخر ذاتی ہے نہ زمانی۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو ہم کو
جو ہماری ذات کا علم ہے وہ بھی متاخر ہوگا۔ اور یہہ محال ہے۔ پس یہاں
علم کو معلوم کے ساتھ معیت ذاتی و وجودی ہے۔ اب وجود کے تین اقسام
ہیں۔ واجب۔ ممکن۔ متمنع۔ اور ان سب پر شے کا اطلاق ہوتا ہے۔ اور
ان کے دو محل ہیں۔ ایک خارجی دوسرے ذہنی۔ اور ہر ایک کو عوارضات
مختلف ہیں۔ جو چیز خارج میں ہوتی ہے اور سپر آثار خارجیہ مثل حرکت و سکون وغیرہ
لاحق ہوتے ہیں جس سے وہ شے قابل شناخت ہوتی ہے اور اس کو وجود عینی
و خارجی کہتے ہیں۔ اور جو چیز کہ ذہن میں ہوتی ہے اور اس کے بھی عوارضات
مختلف ہیں۔ جیسے کلیت و جزئیت و ذاتیت و عرضیت و موضوعیت و محمولیت
وغیرہ جسکی وجہ سے وجود ذہنی صورت علیہ سے موسوم ہوتا ہے۔ پس وہ جو
جو فی الخارج ہو۔ اور عوارضات سے بری ہو اور اس کو معلوم بالذات کہتے ہیں
اور جو عوارضات سے مخلوط و متکیف ہو اور اس کو معلوم بالعرض۔ اور جب
ذہن و خارج دونوں میں متحقق ہوتا ہو اور اس کو صورت علیہ اور صورت حاصلہ سے
نامزد کرتے ہیں۔ اور یہہ صورت ارباب عقل کے نزدیک ذہنی ہوتی ہے
لیکن علم باری تعالیٰ کی نسبت ایسا خیال نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ حقائق ممکنہ

تمام علمی صورتیں بانفسہا بطرح کہ داخل میں ہیں اور سیطرح خارج میں ہیں پس
یہاں علم و معلوم و صورت علمیہ و حالت اور اکیہ اور ذات عالم متحد بالذات ہیں
گو اہل عقل نے علم حضوری میں اتحاد علم و معلوم کے یہ معنی لئے ہیں کہ حضور
صورت عین صورت خارجیہ ہے جو قائم ہے جو شخص یعنی معلوم کے ساتھ
لیکن علم عین شخص معلوم نہیں ہے۔ لیکن یہ مسئلہ علم واجب میں چسپاں نہیں ہو
کیونکہ اگر ایسا ہو تو واجب کو قبل وجود معلوم عدم علم لازم ہوگا۔ اور یہ ہے کہ
کمالیت واجب غیر کے ساتھ وابستہ ہوگی۔ اور یہ کہ علم ایک صفت زائد
بر ذات کا نام ہوگا۔ جو صیرخا باطل ہے۔ کیونکہ جب علم ذات شخص معلوم
نہ سمجھا جاوے تو ذات شخص معلوم ایک شئی دیگر ہوگی۔ یعنی بنفسہ وہ معلوم
واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ اگر معلوم واقع ہو تو پہر وہی علم و معلوم کا مسئلہ صادق ہوگا
اور وہ تعریف باقی نہ رہیگی۔ اور واجب قبل وجود ممکنات عالم نہ ہوگا پس عدم
معلومات دلیل عدم علم ہے۔ کیونکہ امتفاء معلوم سے امتفاء علم لازم
آتا ہے۔ حالانکہ علم باری تعالیٰ وجود معلوم پر موقوف نہیں ہے۔ اب اس
امر کی دلیل کہ کمالیت واجب غیر کے ساتھ وابستہ ہوگی یہ ہے کہ جب
ممکنات معلوم واقع ہیں۔ اور جب یہ مغائر بالذات ہوں گے تو محتاج ہوگا
واجب اپنے علم میں ایسے معلوم کے طرف جو اس کا غیر ہے۔ اور یہ صیرخا
باطل ہے۔ اب رہا یہ امر کہ علم صفت زائد ہوگی یہ ہے کہ علم و معلوم متحد بالذات ہیں

اور معلوم ممکنات واقع ہیں اور یہہہ معارف بالذات ہیں۔ پس علم جو ایک صفت ہے وہ بھی معارف ہوگا اور زمانہ بذات ہوگا باوجودیکہ وہ عین ہے۔ آہل معقول کو جب کوئی دلیل نہ ملی تو ادھون نے یہہہ تاویل کی ہے کہ محض لزوم تکمال بالغیر کے لحاظ سے علم و معلوم واجب میں اتحاد ذاتی ماننا پڑتا ہے۔ ورنہ اگر اس سے قطع نظر کیا جائے تو کوئی استحالہ نہیں ہے۔ مگر ہم یہہہ پوچھتے ہیں کہ ایسا قطع نظر کرنا کس حد تک قرین عقل ہے۔ جب کوئی دلیل عقلی۔ نہیں ہے تو کیوں نہیں تسلیم کیا جاتا کہ علم و معلوم وذات عالم میں اتحاد ذاتی ہے اگر یہہہ کہتے ہو کہ زیادتی صفت میں کوئی محال لازم نہیں آتا۔ جب کہ ہم زمانہ کو قدیم اور غیر متناہی مابین جس طرح کہ اوس گروہ کا مذہب جو قدم عالم کے قائل ہیں۔ اور جن کے یہاں معدوم زمانی اگرچہ اس وقت غائب ہو مگر وہ دوسرے زمانہ میں ضرور حاضر ہے۔ اس لئے کہ معدوم محض اُن کے یہاں کوئی چیز نہیں ہے۔ اور وہ ہر جزو زمانہ یا ہر واحد زمانیات کو موجود سمجھتے ہیں۔ مگر اُس کے مناسب موقع و محل پر اگرچہ وہ اُن کو معلوم نہ ہو مگر وہ باری تعالیٰ کے پاس حاضر ہے۔ پس یہہہ محال یعنی عدم علم قبل وجود معلوم اس وقت ثابت ہوگا جب کہ عالم کو اور زمانہ کو حادث مابین۔ جو اوس گروہ کا مذہب ہے جو حدوث عالم کے قائل ہیں۔ اور یہہہ بیان کرتے ہیں کہ عالم معدوم تھا بعد پیدا ہوا۔ لیکن اب ہم یہہہ کہتے ہیں کہ جب علم عین معلوم ہے اور ممکنات قبل

از ایجاد معدوم تھے تو اس سے یہ ثابت ہوتا ہی کہ قبل از ایجاد ممکنات اوسکو علم نہ تھا۔ کیونکہ معلوم یعنی ممکنات معدوم ہی تھے تو کوئی وجہ نہیں کہ انتفاء معلوم سے انتفاء علم کا نتیجہ نہ اخذ کیا جاوے اور جب ایسا ہو تو ذات باری تعالیٰ کے نسبت عدم علم تسلیم کرنا ہوگا جو باطل ہے۔ پس زمانہ اور وہ جو کچھ کہ اوس میں ہی سب کچھ خدا کے پاس حاضر ہے۔ اور اوسکا علم عین معلوم ہی مسئلہ تحقیق وجود اعیان تھا [صور علمیہ و معلومات اللہ کو اعیان ثابتہ کہتے ہیں۔ اور یہ صور علمیہ اپنے اسماء کے ظہور کے طالب ہیں۔ تمام اسماء کی خواہش پہلی اسم باطن کی طرف ہے۔ اور باطن اور اول اسم ظاہر و آخر کی طرف منسوب ہے۔ بطون کے لئے وجود علمی اور ظہور کے لئے وجود عینی ہے۔ بطون کے دو جہت ہیں۔ ایک اسم ظاہر کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے۔ اور دوسرا نہیں ہو سکتا۔ جو اسم ظاہر و باطن سے مختص ہیں وہ اعیان ممکنات خارجیہ ہیں جو بطون ہی سے مختص ہیں وہ اعیان ثابتہ ہیں۔ جو محض معلومات اللہ میں ثابت ہیں۔ اور اول کا وجود خارجی من حیث ہی متنع ہے۔ چنانچہ اسی بنا پر حضرت شیخ محی الدین ابن عربی نے یہی کتاب فصول الحکم میں یہ لکھا ہے کہ الا اعیان الثابتہ ما شئت راحۃ من الوجود۔

سنی ربیت و میریت | حقیقی تمام اعیان کو اپنی علم مطلق سے جانتا ہی اسکو

ایمان مجبولیت سے بری ہیں۔ ایک اعتبار سے اگر وہ اسماء کی صورتیں
 ہیں تو دوسرے اعتبار سے وہ ایمان خارجیہ کے حقائق ہیں۔ سیطرہ
 اسماء الہی کے بھی دو اعتبار ہیں۔ ایک اعتبار کثرت دوسرے اعتبار
 وحدت باعتبار کثرت احتیاج فیض لازم ہے۔ اور باعتبار وحدت وہ اپنی
 اپنی صورتوں کا آپ فائض ہے۔ فیض اقدس سے ایمان ثابتہ کو فیض
 پہونچتا ہے۔ اور فیض مقدس سے ایمان خارجی مستفیض ہوتے ہیں۔
 جس طرح کہ مشہور ہے القابل لا یكون الا من فیض القدس
 پس انہیں تعلقات افادہ و استفادہ فیوض کو تعلق رب و مرلوب سے
 موسوم کرتے ہیں۔ الوہیت مطلقہ میں فیض اسماء الہی سے اسماء کیانی
 پہونچتا ہے۔ ایک میں قوت فعلی اطلاقی تو دوسرے میں قوت انفعالی
 نقیدی ہے۔

فصل دوسری

توجیہ اسماء مختلفہ ایمان ثابۃ

ایمان ثابتہ کو کہیں صورت علیکہ میں معلومات اللہ کہیں فیض اقدس
 ان مختلف ناموں سے موسوم کرتے ہیں۔ اگر لفظ ہر ان سب کے
 ایک ہی معنی ہیں تو پھر اختلاف الفاظ کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اور اگر

معنی مختلف ہیں تو وجہ مناسبت و مہایت ضرور ہونی چاہئے۔ لہذا
 ہم اسکی ذیل میں تصریح کرتے ہیں۔ کہ اعیان ثابۃ کے لئے صور علیہ کا
 ہونا ضروری ہے۔ اور ان ہر دو میں ایک مناسبت ہو۔ کیونکہ حقائق
 ممکنات آئینہ تفصیل علم اللہ میں اپنی قابلیت و استعداد کے مطابق اون
 اول صور تو ان سے جو ان کے قابلیت کے مناسب ہیں صور علیہ سے
 مصور ہیں۔ اسی لئے اعیان ثابۃ کو صور علیہ سے موسوم کرتے ہیں۔ کیونکہ
 ہر حقیقت ممکنہ کے لئے جس طرح اسکا وجود خارجی ہو اسی طرح اس کا
 وجود علمی بھی ہے۔ تمام چیزیں اس کے علم میں ثابت ہیں اور ان کا علم بھی
 وجود ہے۔ کیونکہ وجود مطلق ہی ذات باری تعالیٰ ہے۔ اور یہ ہے جو
 کہا جاتا ہے کہ ہم بہت سے اشیاء کو بغیر ان کے وجود کو تصور کرتے ہیں
 محض غلط ہے۔ کیونکہ کوئی چیز معدوم مطلق نہیں ہے۔ جہاں تک تعینات
 و تشخصات کی نفی بھی کی جاوے تو تب ہی ایک مجرد ہیولے باقی رہتا ہے
 جو کبھی تعریف وجود سے خارج نہیں ہو سکتا۔ اب یہاں یہ شبہ ناشی
 ہوتا ہے کہ جب علم اللہ میں جب سہلہ صور داخلی و خارجی متحقق تھے۔ اور
 علم اللہ سہلہ صور علیہ سے عجب ان کے استعداد و قابلیت کو معلوم کر کے
 بوساطت صور علیہ معلومہ اعیان خارجیہ کو ظاہر کیا۔ تو اب ان اعیان خارجیہ
 کی دو صورتیں ہوتی ہیں۔ یا تو اسکو اسکا علم ہوگا یا نہ ہوگا۔ اگر علم ہو تو

محقق حاصل اور اگر نہ تو جہل لازم آتا ہو اور یہہ دونوں محال ہیں۔ اسلئے کہ صورت اول میں اعیان ثابتہ داخلی و خارجی میں کوئی فرق باقی نہیں رہتا۔ اور یہہ کہ حدوث و قدم ایک ہی مرتبہ میں ثابت ہوتے ہیں۔ کیونکہ جب اعیان خارجیہ بحسب احکام و آثار خارجی من حیث ہی ہی معلومات اللہ میں متحقق ہیں تو یہی صورتیں مرتبہ داخلی یعنی (الوہیت) میں مستقیم سمجھے گئے ہیں۔ اور مرتبہ خارجی یعنی (اجسام) میں حادث ثابت ہو ہیں تو پس حدوث و قدم جو با یکدیگر نقیض ہیں۔ ایک ہی مرتبہ میں جمع ہوتے ہیں۔ اور یہہ احتمال نقیضین محال۔ اور صورت ثانی میں (یعنی جب کہ اعیان خارجیہ کا اوسکو علم نہ ہو) اعیان خارجیہ سے جہل لازم آتا ہے اور یہہ ہی صیر کا باطل ہے۔ پس یہہ دونوں صورتیں باطل ہیں۔ اس اشکال کا جواب یہہ ہے کہ ذات باری تعالیٰ جس طرح کہ قدیم و محیط ہو اوسیط اور اسکا علم ہی ہے۔ اور یہہ علم اوسکا علم مطلق و حضوری ہو۔ جہاں علم و معلوم میں اتحاد ذاتی و معیت وجودی ہو۔ اور کوئی ذرہ اوسکے دائرہ علم محیط و قدیم سے باہر نہیں ہے۔ اور مراتب داخلی و خارجی ہر دو پر اوس کا علم بطور مساوی محیط ہو۔ اسلئے یہہ تسلیم کیا جاتا ہو کہ علم اللہ بلا واسطہ صورت علی معلومہ صور اعیان خارجیہ کا ہی علم ہونا متحقق ہو۔ اور اسکا جملہ متنوع ہے۔ لیکن یہہ جہل ممکن کے نسبت لاحق ہو سکتا ہو۔ کیونکہ ممکن جیسے متغیر حادث

اس طرح اس کا علم بھی ہے۔ اور اسکے علم حادث کا احاطہ ہی محدثات ہی پر محیط ہے۔
 لہذا علم عالم جو حادث ہی صرف صور اعیان خارجیہ پر ہی محیط ہو گا نہ اعیان
 داخلیہ پر۔ پس جو شے کبہ ناشی ہوا تھا وہ اس سے رفع ہو جاتا ہے۔
 اعیان ثابتہ کو فیض اقدس سے مترادف کہنے کی یہ وجہ ہے کہ فیض اقدس
 کے لئے اعیان ثابتہ اور صور علیہ کا وجود ثابت ہے۔ کیونکہ فیض اقدس
 وہ فیض ہی جو علم اللہ میں صور علیہ ربوبیت اربابا بشروطیات سے
 صور علیہ شرائط ربوبیت مربوطات کو بحسب استعداد اعتدال فیض بخش
 و فیض رسان ہے۔ اب یہاں یہ اعتراض وارد ہو سکتا ہے کہ فیض بخشی فیض اقدس
 ربط ربوبیت ارباب میں حکم اقدس رکھتی ہے۔ اور ربط شرائط ربوبیت
 مربوطات میں حکم مقدس۔ حالانکہ فیض اقدس کو مرتبہ داخلی سے تعلق ہے
 اور فیض مقدس کو مرتبہ خارجی سے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ فیض بخشی
 فیض اقدس رب و مربوط دونوں پر اعتدال شامل ہے۔ اور اس لئے
 فیض مقدس کو مرتبہ داخلی میں شامل کرنا مناسب نہیں۔ معلومات اللہ کو
 اعیان ثابتہ سے اس لئے نامزد کرتے ہیں کہ معلومات اللہ وہ معلوم ہیں
 جو کوائف صور علیہ اعیان داخلیہ اور ربط ربوبیت بامر ربوبیت کی یافتہ
 جو حضرت علم میں پائے جاتے ہیں۔

اعیان ثابتہ کو اعیان ثابتہ اس لئے کہتے ہیں کہ فیض اقدس اور صور علیہ

اور معلومات اللہ ان سب کو بحیثیت یافت و روابط آبا بات صو غلیہ
مرتبہ الوہیت مطلقہ میں بامتیاز یکدیگر مفصلاً مثبت ہوں۔

فصل تیسری

ایمان ثابتہ کا کیوں مختلف ظہور ہوا۔

ہر چیز اپنے ظہور میں اپنے ایمان کی تابع ہے۔ اوسکیا اوسکی قابلیت
و تقدیر رکھتے ہیں۔ جکا ثبوت و قدرنا لا تقدیر اسے ہوتا ہے۔
لیکن اب سوال ہے کہ کیوں ایمان مختلف ہوتے ہیں۔ اور اسکے کیا وجوہ
ہیں۔ سو یاد رہے کہ ایمان کا اطلاق مرتبہ الوہیت مطلقہ پر کیا جاتا ہے جہاں
اعتبارات وحدت وجود علم نور شہود حیات علم
ارادۃ قدرت کے ساتھ تفصیل پائے وہ مرتبہ اجمالی ہے تو
یہ مرتبہ تفصیلی ہے۔ وہاں شیونات کا اطلاق ہوتا ہے تو یہاں ایمان کا
پس ایمان ثابتہ شیونات وحدت مطلقہ اجمالی کے اثباتات تفصیلی ہیں
اور شیونات وحدت مطلقہ اگرچہ کہ اپنی مرتبہ میں بلا اعتبار اجمالاً معتبر ہیں
اور ایک دوسرے کے ساتھ عینیت حقیقی رکھتے ہیں۔ لیکن اعتبار ظہور میں
اون کے قابلیت ظہور جداگانہ ہے جسکی تفصیل یہ ہے کہ

(۱) اعتبار وجود کل اسماء غیر مشروط کی قابلیت محض ہے۔

(۲) اعتبار نور کل اسماء مشروطی کی قابلیت ہے۔

(۳) اعتبار شہود محض قابلیت شرائط اسماء ہے۔

(۴) اعتبار علم ان سب پر بصورت بیصورت محیط ہے۔

پس جب وحدت مطلقہ اپنے ان اعتبارات اجمالی کی تفصیل کے لئے
وحدت ثبوتی تو وحدت مطلقہ سے جو طرف ظہور اوسکا ہو الوہیت مطلقہ میں
تجلی کی تو یہاں اعیان ثابتہ متحقق ہوئے۔ اور وہ اعتبارات وحدت
جو محض قابلیات اسماء غیر مشروطی و مشروطی و شرائط بصورت بیصورت
معتبر تھے۔ ایسے تفصیل الوہیت مطلقہ میں با متیار یکدگر مفصلاً مثبت ہوئے
کیونکہ ہر اجمال کے لئے تفصیل ضروری ہے۔ اور ہر تفصیل کے لئے
اجمال لازم۔ پس اعیان ثابتہ کا ظہور مرتبہ تفصیل میں مختلف ہونا لازم ہوا اور
وجود تفصیل ہی باطل ہوگا۔ اور یہہ مجال ہے۔

باب دوم

پہلی فصل

بیان اعیان ثابتہ داخلی جن کا ظہور حقیقتاً پر موقوف ہے

اعیان ثابتہ اگرچہ مختلف ہیں۔ تاہم ادن کا ظہور دو جہت پر موقوف ہوگا

یا حق سبحانہ تعالیٰ پر ہوگا۔ یا خلق پر۔ اگر حق سبحانہ تعالیٰ پر ہو تو یہ اعیان ثانیہ
یا ظہور کنندہ اسماء مطلقہ ہوں گے۔ یا اسماء مقیدہ۔ اگر ظہور کنندہ
اسماء مقیدہ ہوں تو اسماء مقیدہ مشروط بہ شرط شے ہوتے ہیں۔
اس لئے یہ حق سبحانہ تعالیٰ پر موقوف ہوں گے۔ کیونکہ شان او تعالیٰ
لا بشرط شے ہے۔ اور یہ مرتبہ مطلقہ ہی۔ اور وہ مقیدہ۔ اور وجود
مطلق وجود مقید سے بمصدق ان الله لغنى العالمین مستغنی ہے
بکلاف اسکے مقید بلا وجود مطلق غیر متقل ہے۔ کیونکہ مطلق قائم بنفسہ ہے
اور یہ قائم بالغیر۔ پس وجود قائم بالغیر قائم بنفسہ پر کس طرح ظہور کر سکیگا
اور یہ محال ہے۔ لہذا اگر اعیان ثانیہ ظہور کنندہ اسماء مقیدہ ہوں
تو ادن کا ظہور حق سبحانہ تعالیٰ پر موقوف نہ ہوگا۔ مگر اوس کا عکس۔
پس ہر حال میں اعیان ثانیہ ظہور کنندہ اسماء مطلقہ ہوں گے۔ اور
ان اسماء مطلقہ کے لئے کوئی شرط ظہور فی الخارج کے لئے ضرور نہیگی
کیونکہ ادن کا ظہور صرف حق تعالیٰ پر موقوف و منحصر ہے۔ پس ایسے اعیان
اعیان ثانیہ اسماء مطلقہ غیر مشروطی سلبی کہیں گے۔ جیسے قدوس
سلام متکبر وغیرہ ہیں۔

اب وہ اعیان کہ جن کا ظہور وجود خلص پر موقوف ہو۔ ادن کی دو صورتیں ہیں۔ یا تو
ادن کا ظہور فی الخارج واجب ہوگا۔ یا ممکن۔ اگر ممکن ہو تو یا ادن کا ظہور

ظہور مرتبہ خارجی میں بطریق تقید ہوتا رہیگا۔ یا مرتبہ داخلی میں حق سبحانہ تعالیٰ پر
 بطریق اطلاق ہوگا اگر بطریق تقید ہو تو یہ ظہور یا بالقوہ ہوگا یا بالفعل۔ اگر بالقوہ ہو تو اسے
 اعیان اعیان ثابتہ اسماء ممکنہ خلقیہ ظہور بالقوہ سے موسوم ہوں گے۔
 جیسے جمادات نباتات میں سماعت و بصارت و کلام بطریق تقید بالقوہ
 ظہور پا رہے ہیں۔ اور اگر تقید بالفعل ہو تو ایسے اعیان کو اعیان ثابتہ
 اسماء ممکنہ خلقیہ ظہور بالفعل کہینگے۔ جیسے نوع انسان و حیوان میں سماعت
 و بصارت و کلام بطریق تقید بالفعل متحقق ہے۔ ورنہ اگر اذن اعیان کا
 ظہور مرتبہ داخلی میں صرف حق سبحانہ پر بطریق اطلاق موقوف ہو تو ایسے
 اعیان کو اعیان ثابتہ اسماء ممکنہ مطلقہ کہیں گے۔ جیسے سمع۔ بصر
 کلام۔ حضرت الوہیت میں بطریق اطلاق متحقق موجود ہیں۔ پس وہ اعیان ثابتہ
 چنانچہ ظہور وجود خلق پر ممکن موقوف ہی۔ کہی اسے الخارج وجود خلق پر اور کہی الی
 البطن او تعالیٰ پر موقوف ہو کر۔ کیونکہ امکان کے معنی سلب ضرورت جانب
 مخالف کے ہیں۔ جو قضیہ موجب میں ایجاب کا خلاف سلب ہوتا ہے۔
 اور قضیہ سالبہ میں سلب کا خلاف ایجاب۔ اور یہی معنی امکان عام کے
 میں نہ امکان خاص کے۔ کیونکہ امکان خاص میں جانبین سے سلب
 ضرورت ہوتا ہی۔ پس اگر اعیان ثابتہ اسماء ممکنہ کا ظہور فی الخارج ضروری
 ہو تو اس کا سلب الی البطن ضروری نہ ہوگا۔ اور اگر سلب الی البطن

ضروری ہو تو اوسکا ظہور فی الخارج ضروری نہوگا۔ لہذا ان ہر دو حالتوں میں یہ لازمی نتیجہ ہوگا کہ کبھی ایمان ثابتہ اسماء ممکنہ کا ظہور فی الخارج وجود خلق پر ضروری ہوگا۔ اور کبھی اوس ظہور کا سلب الی البطون اور لغائے موقوف ہوگا۔

دوسری فصل

ایمان ثابتہ واجبہ الہیہ مربوطہ

وہ ایمان کہ جنکا ظہور وجود خلق پر واجب ہے تو ایسے ایمان میں ایک نسبت بین الشرط والمشرط متحقق ہوتی ہے۔ اور یہ نسبت ربط ربوبیت مربوطیت کے لئے ایک منشاء ہے۔ اور یہ منشاء ظہور فی الخارج کو لے کر ایک رابطہ ہے پس ایسے ایمان کہ جن میں اس قسم کی نسبت ہو۔ ایمان ثابتہ اسماء مشروطہ الہیہ مربوطہ ہونگے۔ یا ایمان اسماء مشروطہ کو نہ مربوطہ ہوں گے اگر مربوطہ ہوں تو یا کلی ہوں گے یا جزئی۔ اگر کلی ہوں تو یا اون میں ربط ربوبیت با مربوطیت بطریق اطلاق و کلیت ہوگا۔ یا بطریق تقید و کلیت۔ اگر بطریق اطلاق و کلیت ہو تو ایسے ایمان ایمان ثابتہ اسماء واجبہ مشروطہ کلیہ اطلاقہ شمار ہوں گے۔ جیسے اسماء بدیع۔ باعث باطن وغیرہ۔ ورنہ اگر بطریق تقید و کلیت ہو تو ایسے ایمان کا وجود ممکن نہ ہوگا۔

کیونکہ خاصہ ربط ربوبیت رب در رب ہمیشہ بطریق اطلاق ہوتا ہے۔ اور خاصہ
 ربط مربوبیت مربوب در مربوب بطریق تقید۔ اگر ربط ربوبیت مربوبیت
 بطریق تقید و کلیت اعیان ثابتہ اسماء واجبہ مشروطہ الہیہ کلیہ ربوبیہ میں
 جائز رکھیں تو قوت فعل و انفعال میں کوئی فرق باقی نہ رہیگا۔ یعنی ربط
 ربوبیت رب در ربط مربوبیت مربوب ان دونوں میں تمیز کرنی غیر ممکن ہوگی
 لہذا ایسے اعیان ثابتہ کا تحقق متنع ہے۔

اب اگر اعیان الہیہ مشروطہ ربوبیہ جزئیثاً مثبت ہوں تو اسکو بھی دو قسمیں
 ہونگے۔ یعنی ان میں ہی ربط ربوبیت بطریق اطلاق و جزئیت ہوگا۔
 یا بطریق تقید و جزئیت۔ لیکن بطریق تقید و جزئیت ہونا منع ہی اوسے
 دلیل پر چبکا ذکر اوپر ہو چکا ہے۔ پس بطریق اطلاق و جزئیت ہونا جائز ہے
 لہذا ایسے اعیان کو اعیان ثابتہ اسماء واجبہ الہیہ مشروطہ جزئیت
 اطلاقاً کہیں گے۔ جیسے اسم کریم کہ کرم بعض پر صادق ہوتا ہے۔ اور
 بعض پر نہیں۔ لیکن ظہور کرم اسم کریم سے فی الخارج جزئیثاً واجب ہے۔

فصل سوم

بیان اعیان ثابتہ واجبہ کو نیم مربوبہ

اعیان شراط کو نیہ مربوطیہ کے دو قسم ہیں۔ یا وہ کلیتاً مثبت ہو سکتے
یا جزئیتاً۔ اگر کلیتاً ہوں تو یا ربط مربوطیت باربوتیت بطریق اطلاق و کلیت
ہوگا یا بطریق تقید و کلیت۔ اگر بطریق اطلاق و کلیت ہو تو یہ بدلیل خلف
باطل ہے۔ کیونکہ مربوطات میں ربط ہمیشہ بطریق تقید ہوتا ہے۔ نہ بطریق
اطلاق۔ کیونکہ مربوطیت مربوط قوت انفعالی کا نام ہے۔ جسکا کام قبول
اثر کا ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ فعل کہی انفعال نہیں ہو سکتا۔ پس ایسے اعیان کا
تحقق ہی محال مانا گیا ہے۔ البتہ بطریق تقید و کلیت ہونا جائز ہے۔ لہذا
ایسے اعیان کو اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ کلیہ تقیدیہ مربوطیہ کہیں گے
جیسے فلک الشمس فلک القمر کی مربوطیت بطریق تقید و کلیت خارج میں
متحقق ہے۔

اب اس قسم دوم یعنی اعیان اسما شراط کو نیہ مربوطیہ جزئیہ ہو تو
اوسکے بھی دو اقسام ہیں۔ یعنی یا تو ربط مربوطیت باربوتیت ان میں
بطریق اطلاق و جزئیت ہوگا۔ یا بطریق تقید و جزئیت۔ اگر ربط
اطلاق و جزئیت ہو تو یہ محال ہے۔ اوسی دلیل سابقہ پر۔ اگر ربط
تقید و جزئیت ہو تو یہ صحیح ہے۔ اور ایسے اعیان کو اعیان ثابتہ شراط
واجبہ کو نیہ تقیدیہ جزئیہ کہیں گے۔ جیسے زید و عمرو وغیرہ جو بطور
تقید و جزئیت خارج میں متحقق ہے۔ پس وہ اعیان کہ جنکا ظہور مرتبہ

داخلی و خارجی دونوں پر موقوف ہے۔ حسب ذیل ہیں۔

- ۱۔ اعیان ثابتہ اسماء مطلقہ غیر مشروطہ سلبیہ جیسے قدوس و سلام وغیرہ
- ۲۔ اعیان ثابتہ اسماء ممکنہ خلقیہ ظہور بالقوہ جیسے سماعت بصارت کلام جمادات و نباتات میں۔

۳۔ اعیان ثابتہ اسماء ممکنہ خلقیہ ظہور بالفعل جیسے سماعت بصارت کلام جمیع افراد انسان و حیوان میں۔

- ۴۔ اعیان ثابتہ اسماء ممکنہ مطلقہ جیسے سمع۔ بصر۔ کلام حضرت الوہیت میں۔
- ۵۔ اعیان ثابتہ اسماء واجبہ مشروطہ کلیہ اطلاقہ جیسے اسماء بدیع۔ باعث۔ باطن وغیرہ۔

۶۔ اعیان ثابتہ واجبہ مشروطہ جزئیہ اطلاقہ جیسے اسم کریم۔

- ۷۔ اعیان ثابتہ واجبہ کوئیہ کلیہ تقیدیہ جیسے فلک الشمس۔ فلک القمر وغیرہ
- ۸۔ اعیان ثابتہ واجبہ کوئیہ جزئیہ تقیدیہ جیسے زید۔ عمرو۔ بکر وغیرہ۔

یہ آٹھ اقسام اعیان ثابتہ متذکرہ بالا بحسب اپنی اپنے استعداد و قابلیت گوناگون تجلیات سے متجلی ہیں۔ اور یہ تجلی از قسم جلالی ہوگی یا جمالی۔ یا ہر دو سے مشترک۔ پس ان تجلیات کے تعلق کی وجہ سے پہر ان اعیان ثابتہ متذکرہ بالا کی حسب ذیل صورتیں ہوتی ہیں۔

- ۱۔ اگر اعیان اسماء مطلقہ غیر مشروطہ سلبی تجلی جلالیہ سے مثبت ہو

ایسے اعیان کو اعیان ثابۃ اسماء مطلقہ غیر مشروطی سلبی جلالی کہیں گے جیسے اسم تکبر وغیرہ جو جلالاً متجلی ہیں۔

(۲۲) اگر وہی اعیان ثابۃ مطلقہ غیر مشروطہ سلبی تجلی جمالی سے متجلی ہوں تو ایسے اعیان کو اعیان ثابۃ اسماء مطلقہ غیر مشروطہ سلبیہ جمالیہ کہیں گے جیسے اسماء قدوس و سلام وغیرہ جو جلالاً متجلی ہیں۔

(۲۳) اگر وہی اعیان ثابۃ ہر دو تجلیات جلالی و جمالی سے اجمالاً متجلی ہوں تو ایسے اعیان کو اعیان ثابۃ اسماء مطلقہ غیر مشروطہ سلبیہ کمالیہ کہیں گے۔

جیسے اسم عظیم جسکے معنی بزرگ ترین از روئے ذات و صفات کے ہیں اور یہ صفت بزرگی ذات و صفت ہر دو میں پائی جاتی ہے۔ پس یہ اسم بلحاظ بزرگی ذات جمالی سمجھا جاتا ہے۔ اور بلحاظ صفات جلالی پایا جاتا ہے۔ اور چونکہ یہ اسم ذات و صفات دونوں پر صادق آتا ہے۔ اسلئے کمالیہ پایا جاتا ہے۔

باب سوم

بیانین
اعیان خارجیہ کے جنکا ظہور و وجود خلق پر موقوف ہے

فصل پہلی

اعیان ثابۃ اسماء ممکنہ خلقیہ بالقوہ و بالفعل
اعیان ثابۃ اسماء ممکنہ مطلقہ جلالیہ
و جسمانیہ۔

اسماء ممکنہ کے اعیان ثابتہ یا بتجلی جلالی مثبت ہوں گے یا بتجلی جسمانی
اور ہر ایک ان میں سے یا بالقوہ متحقق ہونگے یا بالفعل۔ اور یہ متحقق بصورت
مطلق ہوگا۔ یا بصورت خلق۔ پس اگر اعیان اسماء ممکنہ خلقیہ بالقوہ بتجلی
جلالی مثبت ہوں تو ایسے اعیان اعیان ثابتہ اسماء ممکنہ خلقیہ بالقوہ جلالیہ
شمار ہوں گے۔ جیسے جمادات و نباتات میں سماعت بالقوہ جلالاً
متجلی ہے۔ ورنہ اگر یہی اعیان جلالاً بالقوہ مثبت ہوں تو ایسے اعیان کو
اعیان ثابتہ اسماء ممکنہ خلقیہ بالقوہ جمالیہ کہیں گے۔ جیسے اوہنین جمادات
و نباتات میں بصارت بالقوہ جلالاً متجلی ہے۔ اور اس طرح اگر اعیان ثابتہ
اسماء ممکنہ خلقیہ بالفعل بتجلی جلالی نسبت بالفعل سے متجلی ہوں تو ایسے
اعیان کو اعیان ثابتہ اسماء ممکنہ خلقیہ جلالیہ بالفعلیہ کہیں گے جیسے
جميع افراد انسان و حیوان میں سماعت بالفعل جلالاً متجلی و متحقق ہے۔ ورنہ
اگر یہی اعیان جلالاً بالفعل متحقق ہوں تو ایسے اعیان کو اعیان ثابتہ اسماء
ممکنہ خلقیہ جمالیہ بالفعلیہ کہیں گے۔ جیسے جميع افراد انسان و حیوان میں بصارت
جلالاً بالفعل متحقق ہے۔ اب اگر اعیان ثابتہ اسماء ممکنہ مطلقہ بتجلی جلالی
مطلقہ مثبت ہوں تو ایسے اعیان کو اعیان ثابتہ اسماء ممکنہ مطلقہ جلالیہ
کہیں گے۔ جیسے اسم سمیع حضرت الوہیت میں بطریق اطلاق جلالاً متجلی ہے
ورنہ اگر یہی اعیان اسماء ممکنہ مطلقہ تجلی جسمانی مطلقہ سے متجلی ہوں تو

ایسے اعیان کو اعیان ثابتہ اسماء ممکنہ مطلقہ جلالیہ کہینگے۔ جیسے ہم بصیر
حضرت الوہیت میں بطریق اطلاق اجمالاً متحقق ہے۔
و واضح رہے کہ یہاں اسماء ممکنہ کا تجلی کمالی یعنی ہر دو تجلیات جلالی و جمالی
مشترک متجلی ہونا محال مانا گیا ہے۔ کیونکہ خاصہ ممکن یہہ ہے کہ جب اوس کا
وجود ضروری ہو تو عدم ضروری نہ ہوگا۔ اور جب عدم ضروری ہو تو وجود
ضروری نہ ہوگا۔ پس ممکن کے دو طرف ضروری ہونے کی وجہ سے یہہ
حامل تجلی کمالیہ نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ممکن کے دو جانب مساوی ہوتے ہیں۔
جب ایک طرف ضروری ہوگا تو وہ یا بتجلی جلالی متجلی ہوگا یا بتجلی جمالی۔
مگر ہر دو تجلیات سے اجمالاً متجلی ہونا غیر ممکن ہے۔

فصل دوسری

بیان میں

اعیان ثابتہ واجبہ	اعیان ثابتہ واجبہ	اعیان ثابتہ اسماء
مشروطہ کلیہ اطلاقیت	مشروطہ جزئیہ اطلاقیت	واجبہ مشروطہ کمالیہ۔

اعیان ثابتہ واجبہ مشروطہ کلیہ اطلاقیت اگر تجلی جلالی مثبت ہوں تو
ایسے اعیان کو اعیان ثابتہ واجبہ مشروطہ کلیہ اطلاقیت جلالیہ کہیں گے
جیسے اسماء بدیع۔ ممیت۔ قابض۔ دیوبیت کلیہ جلالیہ کے ساتھ
متجلی ہیں۔ ورنہ اگر بتجلی جمالی اطلاقیت کلیہ مثبت ہوں تو ایسے اعیان کو

ایمان ثابتہ اسماء واجبہ شرطہ کلیہ اطلاقہ جمالیہ کہیں گے۔ جیسے اسماء
 نور۔ شکور ربوبیت کلیہ جمالیہ کے ساتھ متجلی ہیں۔ اگر وہی ایمان ان
 ہر دو تجلیات جلالی و جمالی کے ساتھ بلحاظ اطلاق و کلیت جملاً مثبت ہوں
 تو ایسے ایمان کو ایمان ثابتہ اسماء واجبہ شرطہ کلیہ اطلاقہ جمالیہ
 کہیں گے۔ جیسے اسماء جامع حکیم غنی جو بلحاظ ربوبیت و اطلاق کلیتاً
 متجلی ہیں۔

اگر
 اس طرح ایمان ثابتہ اسماء واجبہ شرطہ اطلاقہ جزئیہ کا حال ہو کہ وہ بھی
 بہ تجلی جلالی مثبت ہوں تو ایسے ایمان کو ایمان ثابتہ واجبہ شرطہ جزئیہ
 اطلاقہ جمالیہ کہیں گے۔ جیسے اسماء ضار و نافع جو بہ ربوبیت جزئیہ جلالاً متجلی
 ہیں۔ و اگر بہ تجلی جمالی مثبت ہوں تو ایسے ایمان کو ایمان ثابتہ اسماء
 واجبہ شرطہ جزئیہ اطلاقہ جمالیہ کہیں گے۔ جیسے اسم کریم و رحیم جو بہ ربوبیت
 جزئیہ جملاً متجلی ہیں۔

واضح ہو کہ یہاں ہی ایمان ثابتہ اسماء واجبہ شرطہ جزئیہ اطلاقہ جمالیہ کا
 بہ تجلی جمالی متجلی ہونا محال سمجھا گیا ہے۔ کیونکہ اس قسم کے ایمان ایمان
 جزئیات سے ہیں۔ اور جزئیات حامل تجلی جمالیہ نہیں ہو سکتے۔

فصل تیسری

ایمان ثابتہ واجبہ کو نیہ کلیہ تقیدیہ ایمان ثابتہ واجبہ کو نیہ جزئیہ تقیدیہ جمالیہ

اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ جو کلیہ تقید یہ ہوں یا جزئیہ تقید یہ -

بہر حال یہ دونوں تجلی جلالی سے متجلی ہوں گے - یا تجلی جامی سے - یا ہر دو تجلیات سے مشترک - اگر اعیان واجبہ کو نیہ کلیہ بہ تجلی جلالی مقید یہ کلیہ ثبت ہوں تو ایسے اعیان کو اعیان ثابتہ اسماء واجبہ کو نیہ کلیہ تقید یہ جلالیہ کہیں گے جیسے عقل کل - کرہ خاک - کرہ نار - جو کلیتاً مربوطاً جلالاً متجلی ہیں - ورنہ اگر بہ تجلی جامی مقیدہ کلیہ ثبت ہوں تو ایسے اعیان کو اعیان ثابتہ اسماء واجبہ کو نیہ کلیہ تقید یہ جلالیہ کہیں گے - جیسے اسماء فلک الشمس و کرسی وغیرہ جو مربوطاً کلیاً جلالاً متجلی ہیں - اور اگر ہر دو تجلیات جلالی و جامی سے بشرط تقید و کسوت اجمالاً متجلی ہوں تو ایسے اعیان کو اعیان ثابتہ اسماء واجبہ کو نیہ کلیہ تقید یہ کمالیہ کہیں گے - جیسے اسماء مرتبہ انسان و جسم کل و فلک البروج جو کلیتاً مربوطاً کمالیاً متجلی ہیں - اس طرح عیان ثابتہ واجبہ کو نیہ تقید یہ جزئیہ یا بہ تجلی جلالی متجلی ہوں گے یا تجلی جامی - اگر بہ تجلی جلالی ثبت ہوں تو تو ایسے اعیان کو اعیان کو اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ تقید یہ جزئیہ جلالیہ کہیں گے - جیسے اسماء آب شور - آب شیرین - آب تلخ جو مربوطاً جزئیاً جلالاً متجلی ہیں - ورنہ اگر وہی اعیان بہ تجلی جامی متجلی ہوں تو ایسے اعیان کو اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ تقید یہ جزئیہ جلالیہ کہیں گے جیسے اسماء ہیرہ یا قتر زمرہ وغیرہ جو مربوطاً جزئیاً جلالاً متجلی ہیں -

واضح رہی کہ یہاں بھی اسماء واجبہ کو نیہ مربوطیہ تقیدیہ جزئیہ متعلیٰ بہ تجلی کمالیہ نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ جزئیات حامل تجلی کمالیہ نہیں ہیں۔

پس تفصیل کل اعیان ثابتہ ششہ اٹھ کو نیہ کلیہ و جزئیہ مربوطیہ تقیدیہ جلالیہ و جمالیہ و کمالیہ متذکرہ بالا کی حسب ذیل ہوئی۔

- ۱۔ اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ کلیہ تقیدیہ جمالیہ جیسے اسماء فلک الشمس کرسی وغیرہ
- ۲۔ اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ کلیہ تقیدیہ جلالیہ جیسے اسماء عقل کل کرہ خاک کرہ وغیرہ
- ۳۔ اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ کلیہ تقیدیہ کمالیہ جیسے اسماء مرتبہ انسان جسم کل۔ فلک البروج وغیرہ۔
- ۴۔ اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ جزئیہ تقیدیہ جمالیہ جیسے اسماء ہیرہ یاقوت زمرد وغیرہ
- ۵۔ اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ جزئیہ تقیدیہ جلالیہ جیسے اسماء آب شہ آب شیرین آب تلخ وغیرہ۔

فصل چوتھی

بیان میں۔

{ اقسام اعیان ثابتہ کلیہ تقیدیہ جلالیہ جمالیہ بلحاظ لطائف و کثافت و باریک بینی }

(۱) اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ کلیہ تقیدیہ حسب ممالیہ مطلقہ نظریہ و بدیہیہ۔

(۲) اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ کلیہ تقیدیہ جمالیہ کثیفہ نظریہ و بدیہیہ۔

(۳) اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ جلالیہ لطیفہ نظریہ و بدیہیہ۔

(۴) اعیان ثابتہ واجبہ کونیہ جلالیہ کثیفہ نظریہ و بدیہیہ -

(۵) اعیان ثابتہ واجبہ کونیہ کلیہ تقیدیہ کمالیہ لطیفہ نظریہ و بدیہیہ

(۶) اعیان ثابتہ واجبہ کونیہ کمالیہ کثیفہ نظریہ و بدیہیہ -

چہ اقسام اعیان ثابتہ کونیات جنکا ہمنے اوپر ذکر کیا ہے۔ اون میں سے ہر ایک دو قسم پر ہے یعنی یا لطیف ہون گے یا کثیف۔ اگر لطیف ہو تو یہہ لطافت بوجہ جسم لطیف و بسیط ہے۔ اور اوسکی یافت بنظر و فکر ہے یا یا بلا نظر و فکر۔ اور اگر کثیف ہو تو یہہ کثافت جو بوجہ جسم کثیف و منجہدہ ہو اوسکی یافت بھی نظیر و فکر پر قوف ہے۔ یا بلا نظر و فکر حاصل ہے۔ پس نہیں دو اقسام لطیفہ نظریہ و بدیہیہ و کثیفہ نظریہ و بدیہیہ میں یہہ چہ اقسام کونیات (یعنی اعیان ثابتہ واجبہ کونیہ کلیہ تقیدیہ جلالیہ و جمالہ و کمالیہ اور اعیان ثابتہ واجبہ کونیہ جزئیہ تقیدیہ جلالیہ و جمالہ) داخل ہیں جن کا ہر ایک حالت میں ایک جدا جدا نام ہے۔ چنانچہ ہم ذیل میں اوس کی تصریح کرتے ہیں۔

(۱) اعیان واجبہ کونیہ کلیہ تقیدیہ جمالہ لطیفہ نظریہ -

(۲) اعیان واجبہ کونیہ کلیہ تقیدیہ جمالہ لطیفہ بدیہیہ -

(۳) " " " " " " کثیفہ نظریہ -

(۴) " " " " " " بدیہیہ -

- | | |
|------|---|
| (۵) | ایمان واجبہ کو نیکی کی تعلیم جلالیہ لطیفہ نظریہ - |
| (۶) | " " " " " " بدیہیہ - |
| (۷) | " " " " " " کثیفہ نظریہ - |
| (۸) | " " " " " " بدیہیہ - |
| (۹) | " " " " " " کمالیہ لطیفہ نظریہ - |
| (۱۰) | " " " " " " بدیہیہ - |
| (۱۱) | " " " " " " کثیفہ نظریہ - |
| (۱۲) | " " " " " " بدیہیہ - |

ایمان واجبہ کوئیہ
جمالیہ لطیفہ نظریہ و تعبیر

یہ جملہ ۱۲ اقسام ہیں۔ اور سچ ضرور ہے۔ کیونکہ اگر اسماء و جہ
کوئیہ کلیہ تقید یہ جمالیہ کالت لطافت جسم لطیف و بسیط
برکتے ہوں۔ اور جنہی یافت لطافت کے لئے نظر و فکر کی ضرورت ہو تو
ایسے ایمان کو ایمان ثابتہ اسماء واجبہ کوئیہ کلیہ تقید یہ جمالیہ لطیفہ نظریہ
کہیں گے۔ جیسے جسم لطیف و بسیط کرسی جو بلا نظر کے حاصل نہیں ہو سکتا۔
در نہ اگر وہی شرائط اسماء واجبہ کوئیہ کلیہ تقید یہ جمالیہ کالت لطافت و
کلیت جسم لطیف و بسیط سے متحقق ہوں۔ اور اسی یافت لطافت کو لئے
نظر و فکر کی ضرورت ہو تو ایسے ایمان کو ایمان ثابتہ اسماء واجبہ کوئیہ
کلیہ تقید یہ جمالیہ لطیفہ برسیہ کہیں گے۔ جیسے جسم لطیف و بسیط شمس کہ

جبکہ یافت لطافت کے لئے نظر و فکر کی ضرورت نہیں ہوتی۔

اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ کلیہ تقید یہ جلالیہ
جلالیہ کثیفہ نظریہ بدیہیہ

اسی طرح اگر یہی اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ کلیہ تقید یہ جلالیہ
بجالت کثافت جسم کثیف منجمدہ کے ساتھ متحقق ہوں
اور ایسی یافت کثافت کے لئے نظر و فکر کی ضرورت ہو تو ایسے اعیان کو
اعیان ثابتہ اسماء واجبہ کو نیہ کلیہ تقید یہ جلالیہ کثیفہ بدیہیہ کہیں گے جیسے
جسم کثیف منجمدہ انسان کہ جسکی یافت کثافت کے لئے نظر و فکر کی
ضرورت نہیں ہوتی۔ ورنہ اگر وہی اعیان مذکورہ بجالت کثافت جسم کثیف
منجمدہ سے کے ساتھ متحقق ہوں۔ اور ان کی یافت کثافت کے لئے نظر و فکر کی
ضرورت ہو تو ایسے اعیان کو اعیان ثابتہ اسماء واجبہ کو نیہ کلیہ تقید
جلالیہ کثیفہ نظریہ کہیں گے۔ اسکی مثال ہم نے قوت استخراجیہ و فکرناطین پر
خدا محض رکھی ہے۔

اعیان واجبہ کو نیہ کلیہ
جلالیہ لطیفہ نظریہ بدیہیہ

اسی طرح اگر اعیان ثابتہ اسماء واجبہ کو نیہ کلیہ
تقید یہ جلالیہ بھی یا تو لطیف ہوں گے۔ یا کثیف۔
اور یہہ لطافت و کثافت نظری ہوگی یا بدیہی۔ اگر یہی اعیان بجالت لطافت
و کلیت جسم لطیف و بسیط سے مثبت ہوں۔ اور انہیں نظر و فکر کی
ضرورت ہی ہو تو ایسے اعیان کو اعیان ثابتہ اسماء واجبہ کو نیہ کلیہ
تقید یہ جلالیہ لطیفہ نظریہ کہیں گے۔ جیسے جسم لطیف و بسیط عقل کل۔

جو بلا نظر و فکر کے حاصل نہیں ہو سکتا۔ ورنہ اگر یہی اعیانِ اسماء مذکورہ
بلا نظر و فکر کے حاصل ہوں تو ایسے اعیان کو اعیانِ ثابتہ اسماء واجبہ
کونیہ کلیہ تقیدیہ جلالیہ لطیفہ بدیہیہ کہینگے۔ جیسے جسم لطیف شعلہ یا مزار
جو بلا نظر و فکر کے پایا جاتا ہے۔

اعیانِ ثابتہ واجبہ کونیہ کلیہ
لطیفہ و کشیفہ نظریہ و بدیہیہ

اسی طرح اگر یہی اعیانِ اسماء واجبہ کونیہ
کلیہ تقیدیہ کمالیہ بحالت لطافت جسم بسیط
و لطیف کمالیہ (یعنی جو مشترک ہو تجلی جالی و جلالی سے اجمالاً) متحقق ہوں
اور اون کی یافت لطافت کے لئے نظر و فکر کی ضرورت ہو تو ایسے
اعیان کو اعیانِ ثابتہ اسماء واجبہ کونیہ کلیہ تقیدیہ کمالیہ
جیسے جسم لطیف و بسیط جسم کل۔ فلک البروج۔ جو بلا نظر و فکر حاصل نہیں
ہو سکتا۔ ورنہ اگر یہی اعیانِ اسماء مذکورہ بلا نظر و فکر کے حاصل ہوں تو ایسے
اعیان کو اعیانِ ثابتہ اسماء واجبہ کونیہ کلیہ تقیدیہ کمالیہ
کہینگے۔ جیسے جسم لطیف و بسیط مرتبہ انسان جو بدلتا ہوتا کمالا پایا جاتا ہے۔
اسی طرح اگر اعیانِ اسماء واجبہ کونیہ کلیہ تقیدیہ کمالیہ بحالت کثافت
جسم کشیفہ منجمدہ کے ساتھ متحقق ہوں۔ اور اون کی یافت کثافت
کمالیہ کے لئے نظر و فکر کی ضرورت ہو تو ایسے اعیان کو اعیانِ ثابتہ
اسماء واجبہ کونیہ کلیہ تقیدیہ کمالیہ کشیفہ نظریہ کہیں گے جیسے جسم کشیفہ منجمدہ

انسان کامل - جو بداہتاً کمالات پاتا جاتا ہے - اور اگر یہی ایمانِ اسماء مذکورہ
بلا نظر و فکر کے حاصل ہوں تو ایسے ایمان کو ایمانِ ثابتہ اسماء و جہہ
کلیہ تقید یہ کہ لیتے کشفِ دیدہ کہینگے - اسکی مثال ہمنے عہدِ درج نہیں کی ہے
فکر و ابقوة الطبع -

ایمان واجبہ کوئیہ کلیہ تقید یہ
جلالیہ کشفِ نظریہ و دیدہ یہ
اسی طرح اگر ایمان واجبہ کوئیہ کلیہ تقید یہ
تجلی جلالی سے متجلی اور بحالت کثافت جسم کشف
و جسم مدہ کو ساتھ متحقق ہوں - اور اسی یافت کثافت کے لئے نظر و فکر
کی ضرورت ہو تو ایسے ایمان کو ایمانِ ثابتہ واجبہ کوئیہ کلیہ تقید یہ جلالیہ
کشفِ نظریہ کہینگے - اسکی مثال بھی عہدِ ترک کیگئی ہے تاکہ ناظرینِ زورِ طبیعت
نہال سکیں - اور اگر بھی ایمان بداہتاً متحقق ہوں تو ایسے ایمان کو
ایمانِ ثابتہ واجبہ کوئیہ کلیہ تقید یہ جلالیہ کشفِ دیدہ کہیں گے - جسے
مرتبہ جمادات جو بداہتاً متحقق ہے -

فصل پنجم

ایمانِ ثابتہ واجبہ کوئیہ
جلالیہ کشفِ نظریہ و دیدہ
ایمانِ ثابتہ واجبہ کوئیہ
جلالیہ کشفِ نظریہ و دیدہ
ایمانِ ثابتہ واجبہ کوئیہ
جلالیہ کشفِ نظریہ و دیدہ
ایمانِ ثابتہ واجبہ کوئیہ
جلالیہ کشفِ نظریہ و دیدہ

ایمانِ ثابتہ واجبہ کوئیہ جلالیہ کشفِ نظریہ و دیدہ	ایمانِ ثابتہ واجبہ کوئیہ جلالیہ کشفِ نظریہ و دیدہ	ایمانِ ثابتہ واجبہ کوئیہ جلالیہ کشفِ نظریہ و دیدہ	ایمانِ ثابتہ واجبہ کوئیہ جلالیہ کشفِ نظریہ و دیدہ
--	--	--	--

اعیان واجبہ کو نیہ جزئیہ تقید یہ | اب ایمان ثابتہ واجبہ کو نیہ جزئیہ تقید یہ بھی یا جلالی ہو
جلالیہ لطیفہ نظریہ بدیہیہ -

یا جمالی - اور یہہ یا لطیف ہوں گے یا کثیف - اور
اون کی لطافت و کثافت نظری ہوگی یا بدیہی - پس اگر ایمان واجبہ کو نیہ
جزئیہ تقید یہ تجلی جلالی سے متجلی اور بکالت لطافت جزئیہ جسم بسیط و لطیف
محقق ہوں - اور اسی لطافت کی یافت نظر و فکر کی محتاج ہو تو اسو ایمان کو
ایمان ثابتہ واجبہ کو نیہ جزئیہ تقید یہ جلالیہ لطیفہ نظریہ کہینگے - جیسے جسم لطیف
و بسیط و جزئیہ عقل جزئی جو بلا نظر و فکر کے حاصل نہیں ہو سکتا - ورنہ اگر ایسے
ایمان بدہاشا متحقق ہوں تو ایسے ایمان کو ایمان ثابتہ واجبہ کو نیہ جزئیہ تقید یہ
جلالیہ لطیفہ بدیہیہ کہینگے - جیسے جسم لطیف و بسیط جزئیہ نور شعلہ چراغ جو
بدہاشا حاصل ہوتا ہے -

اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ
جزئیہ تقید یہ جلالیہ کثیفہ
نظریہ بدیہیہ

اگر ثمر الٹ واجبہ کو نیہ جزئیہ تقید یہ جلالیہ بکالت کثافت
و جزئیہ جسم کثیف و منجھہ سے متحقق ہوں اور اسکی یافت
کے لئے نظر و فکر کی ضرورت ہو تو ایسے ایمان کو ایمان ثابتہ واجبہ کو نیہ
جزئیہ تقید یہ جلالیہ کثیفہ نظریہ کہینگے - اس کی مثال قصداً ہم نے چھوڑ دی ہر تاکہ
ناظرین اپنی ذہانت سے اسکی مثال نکالیں - اور اگر بھی ایمان بدہاشا حاصل
ہوں تو ایسے ایمان کو ایمان ثابتہ واجبہ کو نیہ جزئیہ تقید یہ جلالیہ کثیفہ بدیہیہ
جیسے جسم کثیف و منجھہ جزئیہ نمک و کف جو بلا نظر و فکر کے حاصل ہوتے ہیں -

اعیان واجبہ کو نیہ جزئیہ
تقید یہ جمالیہ لطیف
نظریہ بدیہیہ

اگر شرائط واجبہ کو نیہ جزئیہ تقید یہ بتجلی جمالی متجلی اور
بجالت لطافت و جزئیت جسم لطیف و بسیط جزئیت ہی

محقق ہوں۔ اور ایسے لطافت کی یافت کے لئے، نظر و فکر کی ضرورت
ہو تو ایسے اعیان کو اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ جزئیہ تقید یہ جمالیہ لطیفہ نظریہ
کہینگے۔ جیسے بسیط و لطیف بخارات لطیف آب شیرین و شور و غمیرہ
جو نظر و فکر کے محتاج ہیں۔ ورنہ اگر یہی اعیان بداہتا حاصل ہوں تو ایسے
اعیان کو اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ جزئیہ تقید یہ جسمالیہ لطیفہ بدیہیہ کہینگے۔
جیسے جسم لطیف و بسیط آب شور و شیرین و تلخ و غمیرہ۔

اعیان واجبہ کو نیہ جزئیہ
تقید یہ جمالیہ کثیفہ نظریہ
بدیہیہ

اگر یہی شرائط واجبہ کو نیہ جزئیہ تقید یہ جسمالیہ کثیفہ
کثافت و جزئیت جسم کثیف منجمدہ سے متحقق ہوں اور
کثافت کی یافت کے لئے، نظر و فکر کی ضرورت ہو تو ایسے اعیان کو اعیان
ثابتہ واجبہ کو نیہ جزئیہ تقید یہ جمالیہ کثیفہ نظریہ کہینگے۔ ورنہ اگر یہی اعیان
بلا نظر و فکر کے حاصل ہوں تو ایسے اعیان کو اعیان ثابتہ واجبہ کو نیہ
جزئیہ تقید یہ جمالیہ کثیفہ بدیہیہ کہینگے۔ جیسے جسم کثیف و منجمدہ جزئیہ کنگرہ پتھر وغیرہ
جو بداہتا کثیف پائے جاتے ہیں۔

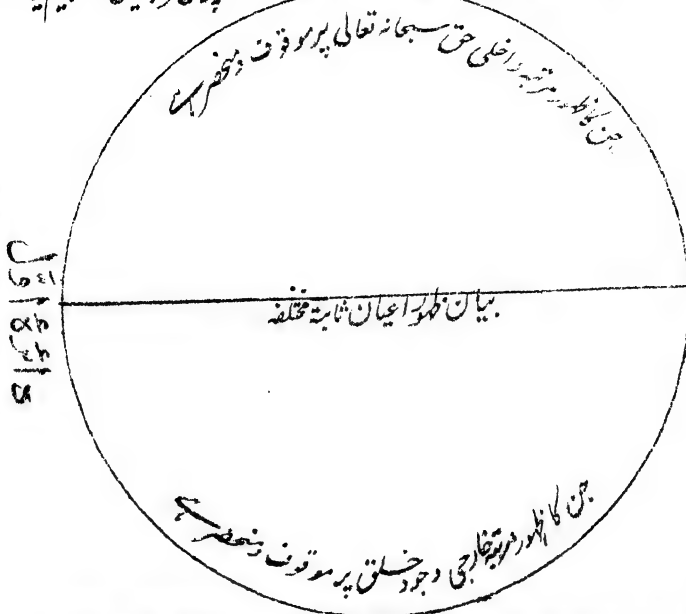
اعیان واجبہ کو نیہ جزئیہ
تقید یہ کمالیہ

چونکہ جزئیات حامل تجلی کمالی نہیں ہیں۔ اس لئے ایسے
اعیان کا وجود نہیں ہو سکتا۔ قابل۔

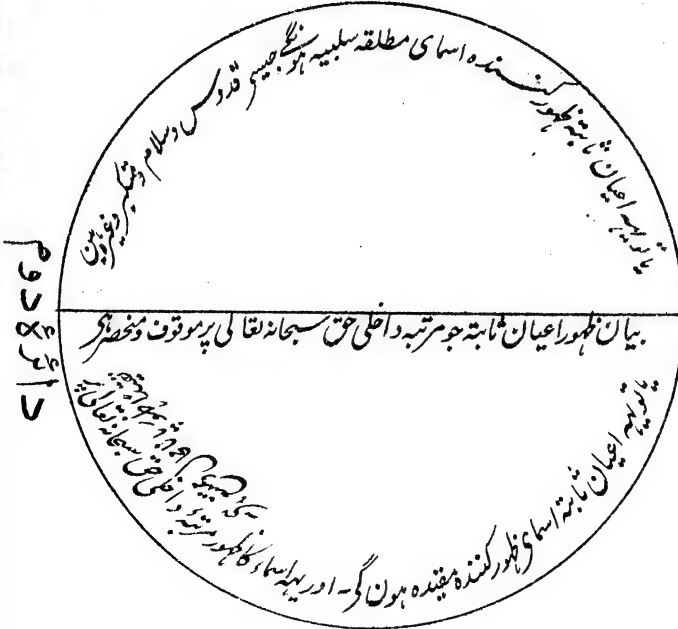
کسی شے کا
جو کچھ
پیدا نہیں
ہو سکتا
جو کچھ
پیدا نہیں
ہو سکتا

خاتم کتاب

ایمان کا مختلف تحقیق بوجہ اختلاف استعداد ہے۔ اور یہ اختلاف استعداد بوجہ اختلاف ظہور فیض اسماء
 الہی دیکھائی ہے۔ کیونکہ ہر اسم ایک خاص جہت و کسابتہ ظہور کا متقاضی ہے۔ پس طرح کہ اسماء اور ان کے
 ایمان مختلف ہیں اس طرح ان کے معلومات کا بھی مختلف ہونا لازمی ہے۔ اسماء الہی کیانی کا ایک
 خاص سلوک ہے۔ اور ہر اسم کے لئے ایک خاص ترکیب ہے۔ بجز صاحب غفران و شیخ کامل کے اس پر
 واقفیت ناممکن ہے۔ بوقت سلوک بذریعہ شیخ کامل یہ حاصل ہو سکتا ہے۔ لیکن سلوک کیانی کو
 رکن اعظم یہ ہے کہ اس شخص کو برزخ مثالی قائم ہو گیا ہو۔ ورنہ اسماء اللہ کا بلا ترتیب و بلا قاعدہ
 پڑھنا خود قرآن مجید سے بوجہ آنکہ کریمہ و اللہ الاسماء الحسنیٰ فادعوه بها و ذروا الذین
 یلحدون فی اسمائہم یجزون بکافکا نوا یعلون منع ہے لہذا لکھنا فرامین جو جو قواعد کلیہ سلوک اسماء کیانی کے
 بیان کے گوہرین وہ اس خاتمہ میں بطریق ۵ و ۱۰ مضبوط کر کے پیش کرتے ہیں تاکہ تفہیم میں آسانی ہو

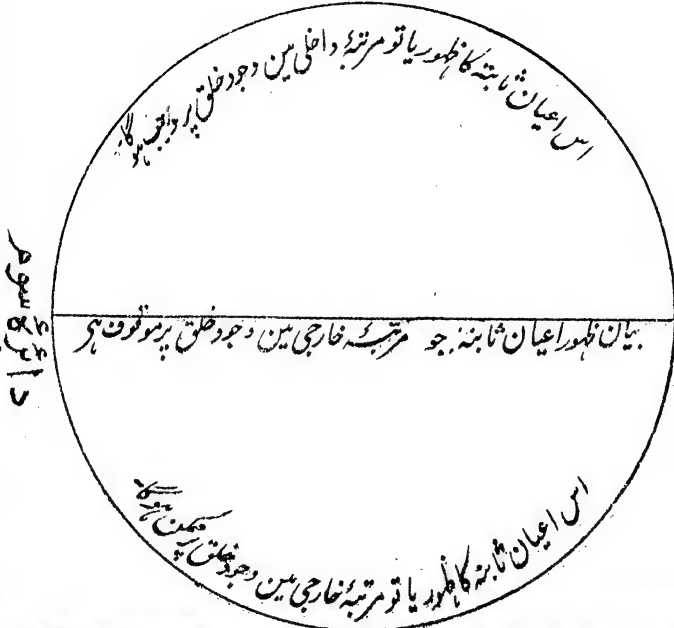


دائرة اول کے قوس اعلیٰ کا بیان

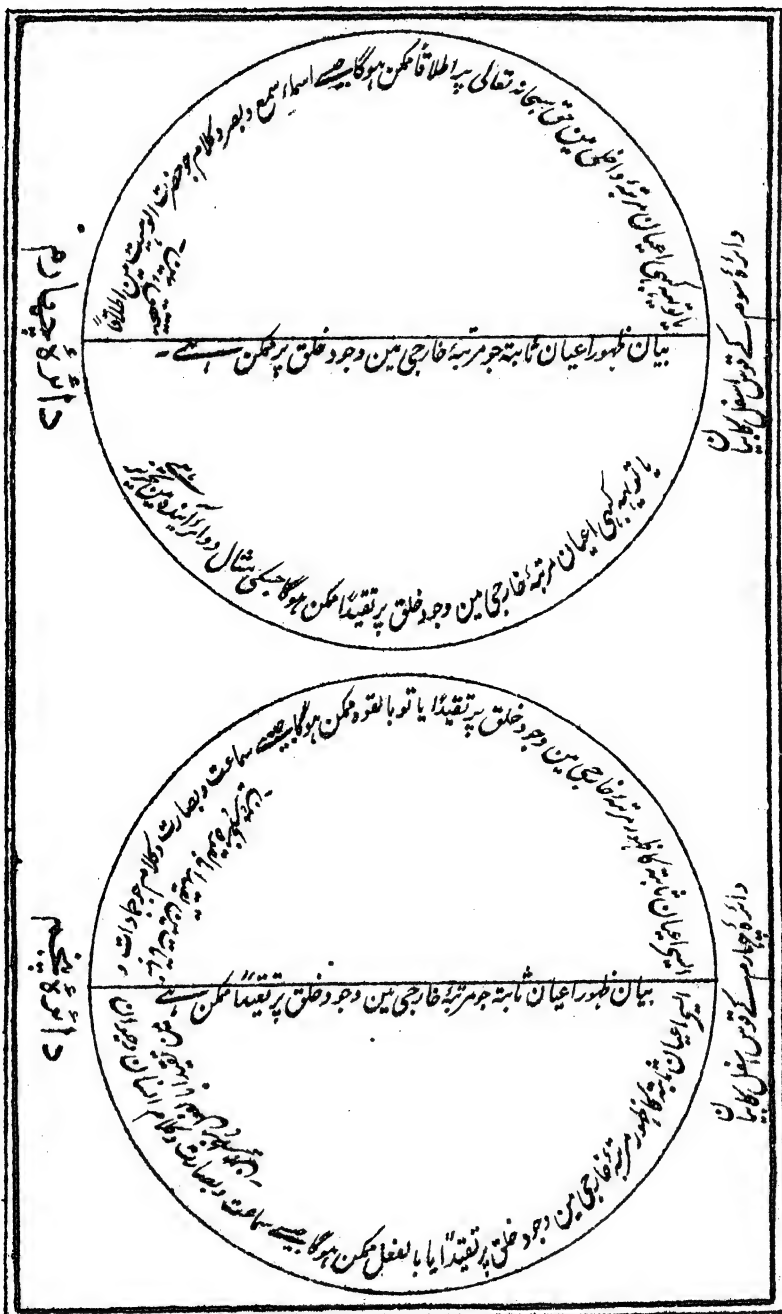


دائرة دوم

دائرة اول کے قوس سفلی کا بیان



دائرة سوم



دائرہ سوم کو قوس اعلیٰ کا بیان



دائرہ ششم

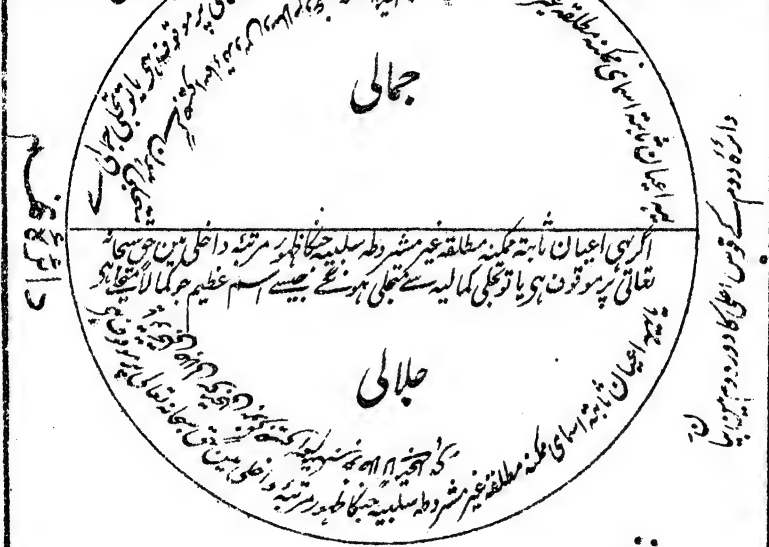
دائرہ ششم کو قوس اسفل کا بیان

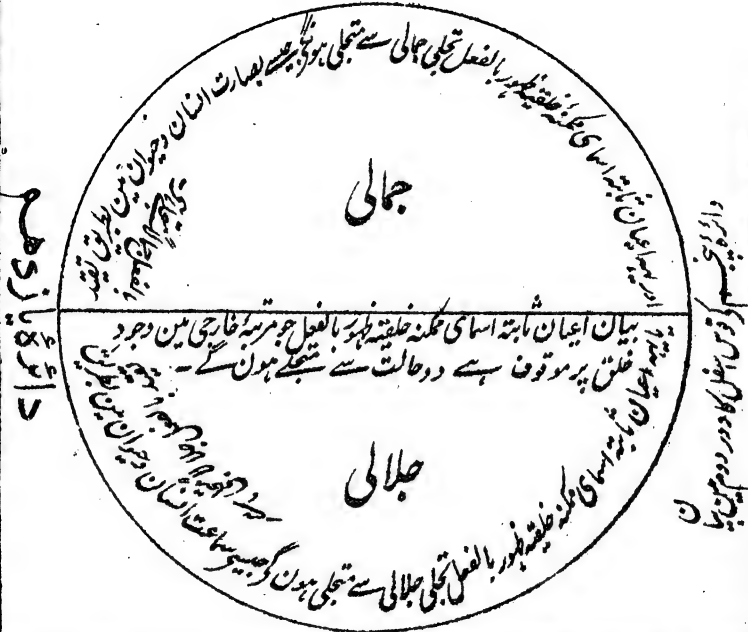


دائرہ ہفتم



بیان اعیان ثابتہ اسماء ممکنہ مطلقہ غیر مشروطہ سلبیہ چنانچہ طور مرتبہ داخلی میں حق سبحانہ تعالیٰ پر موقوف ہی اور انکی کلیات مختلفہ سے متعلق ہونے کا۔







دائرہ دوازدہم

دائرہ سیزدہم

دائرہ ہفتم کے قوس اعلا کا درود و مہینہ نام

دائرہ ہفتم کے قوس اعلا کا درود و مہینہ نام

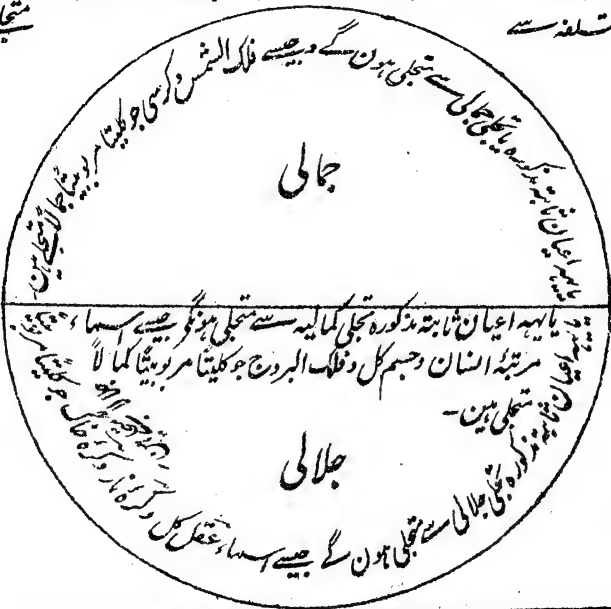
دارۃ ہستی کے قوس اسفل کا دور دوم میں بیان



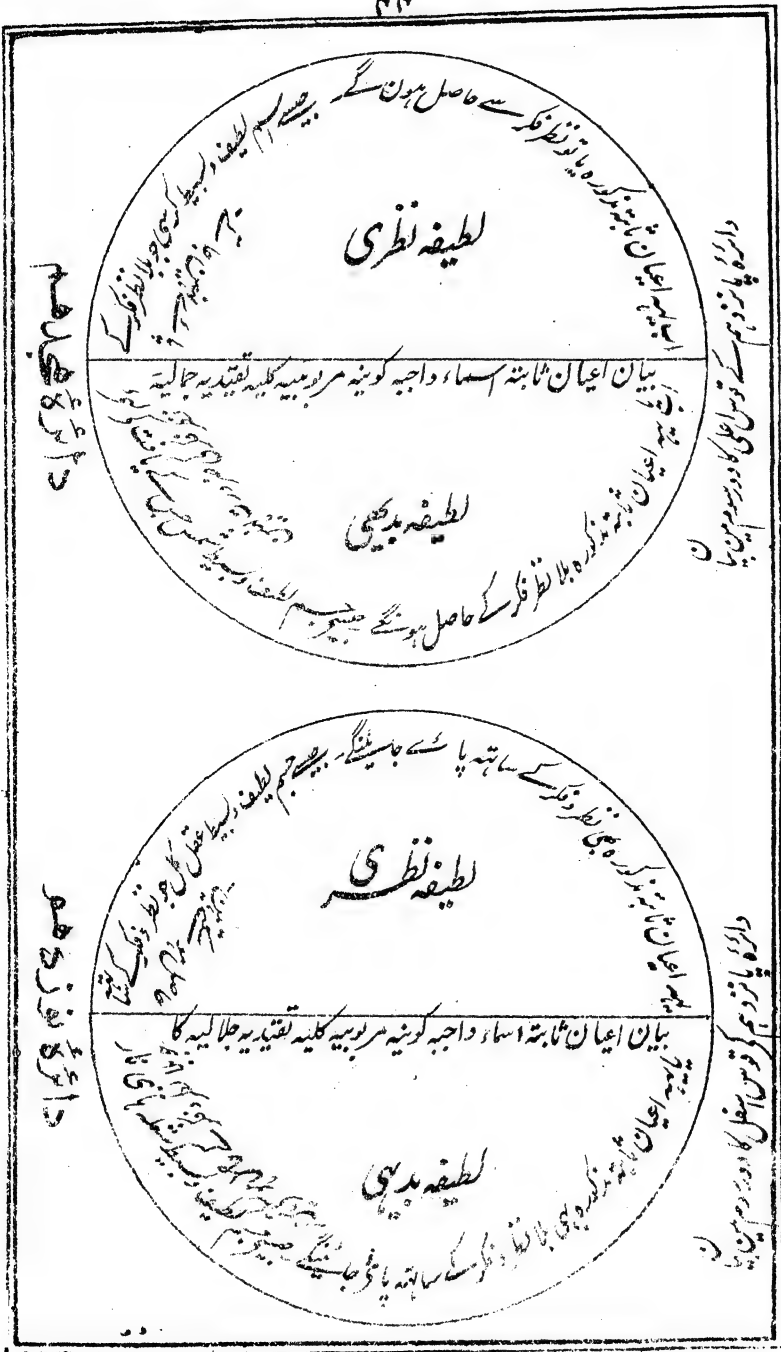
دارۃ چہارہم

بیان اعیان ثابتہ اسماء واجبیہ کوئیہ کلیہ تقید یہ کا جو مرتبہ خارجی میں وجود خلق پر موقوف ہے۔ اور انکا تجلیات مختلفہ سے متعلق ہونے کا

دارۃ ہشتم کو قوس اسفل کا دور دوم میں بیان



دارۃ پانزدہم



دلیکو یا نزد ہم کے قوس پہنل کا دروسوم میں بیان



د اثر کتبہ و دوم

د اثر کتبہ و سوم کے مرتبہ خارجی میں حاصل ہو کر چلیے



د اثر کتبہ و سوم

دارۃ شائزہ دم کے قوس اعلیٰ کا دروسم میں بیان



دارۃ نسبت و چہار دم

دارۃ شائزہ دم کے قوس اسفل کا دروسم میں بیان

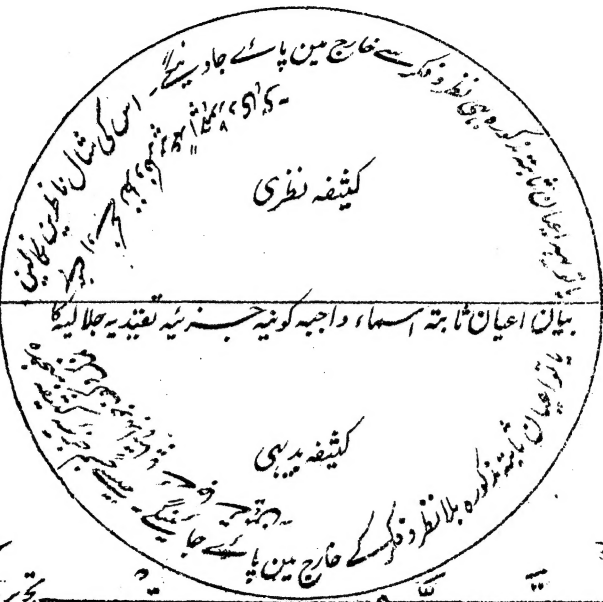


دارۃ نسبت و پنجم

دارالشاہزادہ قس اعلیٰ کا - دروس میں بیان



دارالشاہزادہ قس اعلیٰ کا - دروس میں بیان



دارالشاہزادہ قس اعلیٰ کا - دروس میں بیان

تجوید ۲۶ ربیع الاول ۱۳۱۵

